

МІНІСТЕРСТВО ОСВІТИ І НАУКИ УКРАЇНИ



**Науковий вісник
Ізмаїльського державного
гуманітарного університету**

Збірник наукових праць

Випуск

46

СЕРІЯ «ІСТОРИЧНІ НАУКИ»

Заснований у 1997 році

Ізмаїл – 2020

ЗМІСТ

<i>СТАТТІ</i>	
Акчебаш А. Гавриїл Музическу – легенда хорового мистецтва.....	7
Бафаєв М. Ефективне залучення інвестицій в економіку як гарантія активізації підприємницької діяльності в Республіці Узбекистан (рос.).....	14
Башли М. Олександр Федорович Маньковський – лікар, вчений, інтелектуал.....	20
Берестецька О. Освітня сфера Придунав'я: зміст, структура, проблеми.....	29
Гончарова Н. Зворотний зв'язок як фактор підвищення якості підготовки здобувачів вищої історичної освіти.....	42
Градинар Г. Колективізація в Придунав'ї (1940-1953 рр.): використання мультимедійних презентацій в шкільному курсі «Історія рідного краю».....	51
Дакі М. Опір інтелігенції румунізації навчальних закладів Південної Бессарабії (1918-1940 рр.).....	59
Дроздов В. Чисельність молдовського населення придунайських міст у першій половині XIX ст.....	67
Єрич Т. Бессарабська плеяда представників філологічної науки (XIX – XX ст.)	77
Кольцун Н. Оними Придунав'я як маркери регіональної історії та ландшафту.....	86
Кройтору К., Гелецький І. Перші музейні ініціативи (Галацький повіт, Нижній Дунай) (рум.).....	95
Михайлов О. Дослідницькі переваги усної історії.....	111
Морошан Н. Благодійна діяльність бессарабських дворян під час військових конфліктів середини XIX – початку XX ст.: джерелознавчий аспект.....	116
Сафаралієв Б., Абдулаєв К. Народно-календарні свята як частина етнопедагогіки у таджиків Східної Бухари.....	126
Татаринів І. Використання графічних реконструкцій на заняттях з історії українського війська.....	137
Церковна В. Ізмаїл театральний в 1946-1960-ті роки (за матеріалами місцевого архіву).....	144
Цокур О., Бойчев І. Міжетнічна толерантність студентів як соціально значущий результат виховної діяльності закладу вищої освіти в умовах розвитку поліетнічності.....	152
Юлдашева М. Розвиток толерантності в історії східної культури.....	158
<i>РЕЦЕНЗІЇ</i>	
Стаматі Ю. Щодо радіографії російського ліберального руху: Guillaume Sauvé, <i>Subir la victoire. Essor et chute de l'intelligentsia libérale en Russie (1987-1993)</i> , Montréal : Les Presses de l'Université de Montréal, 2019, с. 394 [Ti, що зазнали перемогу. Зліт і падіння ліберальної інтелігенції в Росії (1987-1993)].....	167

DOI 10.31909/26168774.2020-(46)-14
УДК 394.21

Бозор САФАРАЛИЕВ*
Кобилжон АБДУЛЛАЕВ

НАРОДНО-КАЛЕНДАРНЫЕ ПРАЗДНИКИ КАК ЧАСТЬ ЭТНОПЕДАГОГИКИ У ТАДЖИКОВ ВОСТОЧНОЙ БУХАРЫ

На основе выявленных материалов периодической печати и научных трудов видных ученых России и регионов Средней Азии, авторами обосновываются неотъемлемый параметр в историческом прошлом духовной культуры таджиков восточной Бухары. Классифицируются составные части народно – календарных праздников по знакам зодиака, названия месяцев как у таджиков, так и иранского календаря, а также соответствующие месяцы григорианского календаря. Описываются исчисления времени у таджиков бассейна реки Хингоу в исследуемого периодах которой с исторической точки зрения рассматривается народный земледельческий календарь во всем разнообразии его вариантов, в том числе использования счета времени по частям человеческого тела – «счет по мужчине», «солнце по мужчине», «пятьдесят дней мужчины» или же «знаки», «периоды» и другие распространенные у населения высокогорных припамирских таджиков. Излагаются также так называемые повсеместно у горных таджиков – «сорокадневный период», «сорокодневка» (чилля, чилля). Период «чилля» разделяется на две части: «большая» и «малая чилля». Сведения о земледельческом народном календаре горных таджиков приводятся в статьях М. С. Андреева, Г. А. Арандаренко, Л. Майского, С. М. Абрамзона, В. В. Бартольда, А. А. Бобринского, М. С. Андреева, Б. Г. Гафурова, Н. А. Кислякова, М. Р. Рахимова и ряда других.

Ключевые слова: народно-календарные праздники, восточная Бухара, исчисления времени, земледельческий календарь, культура Средней Азии и Ирана, зороастрийский пантеон, большая и малая чилля, мусульманский лунный календарь, Навруз.

Источники по проблемам народно-календарных праздников свидетельствуют о том, что у таджикского народа существовали народные праздники, обусловленные как сменой времен года, так и бытовым семейно-домашним укладом, тесно связанные с народной календарной цикличностью.

Л.А. Чибиров, говоря о причинах возникновения календаря, отмечает: «Причины, вызвавшие к жизни календарь, объясняются историческими особенностями жизни народа, экономическими факторами, географическими условиями. Базой же их формирования послужили трудовая деятельность человека,

* Сафаралиев Б., доктор педагогических наук, профессор, Челябинский государственный институт культуры, Россия, E-mail: bozorsafaraliev@mail.ru;

Абдуллаев К., доцент, Бухарский государственный университет, Республика Узбекистан, E-mail: qobiljonshayx@mail.ru

наблюдение за движением солнца и звезд, а также фенологические наблюдения. Примитивные календари появились еще на первобытнообщинной стадии развития человечества и были выработаны в процессе трудовой деятельности древних людей по смене дня и ночи, по пальцам, при помощи узелков, зарубок на палках, по обращению луны вокруг своей оси (лунные фазы), земли вокруг солнца и другие. Этими довольно нехитрыми способами исчисления пользовались все, без исключения, народы»¹.

Естественно, для проведения сельскохозяйственных работ, земледельцу необходим был календарь, который определял бы точное время вспашки, сева, уборки урожая и т.д. Указывая на обусловленность возникновения наук производством, Ф. Энгельс говорил, что «астрономия уже из-за времени года абсолютно необходима для пастушеских и земледельческих народов»².

Б.Г. Гафуров касаясь календаря древних иранцев и таджиков, подчеркивает о том, что «Характерным свидетельством синтеза культур Средней Азии и Ирана в ахеменидский период и его значение в культурном наследии народов Ирана и соседних стран является так называемый младоавестинский календарь. Названия месяцев и дней в нем образованы от имен обществ и мифических персонажей зороастрийского пантеона в том его виде, как он был принят и иранскими магами...»³.

Ниже приведем таблицу названий месяцев солнечного календаря по знакам зодиака, названия месяцев иранского календаря, а также соответствующие месяцы григорианского календаря (см. Таблица 1) :

Таблица 1

№	Название созвездий зодиака		Название месяцев в иранском солнечном календаре	Соответствующие названия месяцев в григорианском календаре
	Европейские	Арабские		
1.	Овен	Хамаль	Фарвардин	март-апрель
2.	Телец	Соур	Урдбихешт	апрель-май
3.	Близнецы	Джоуза	Хурдад	май-июнь
4.	Рак	Саратон	Тир	июнь-июль
5.	Лев	Асад	Мурдад	июль-август
6.	Дева	Сомболе	Шахривар	август-сентябрь
7.	Весы	Мизан	Мехр	сентябрь-октябрь
8.	Скорпион	Акраб	Абан	октябрь-ноябрь
9.	Стрелец	Коус	Азар	ноябрь-декабрь
10.	Козерог	Джади	Дей	декабрь-январь
11.	Водолей	Дальв	Бахман	январь-февраль
12.	Рыба	Хут	Исфандармуз	февраль-март

Этот земледельческий народный календарь, носящий следы глубокой давности, у горных таджиков сохранялся, хотя и в очень измененной форме, еще в

¹ Инбиров Л.А. (1976) Народный земледельческий календарь Осетии. Цхинвали: Иристон. 117 с.

² Рахимов М. Р. (1957) Исчисления времени у таджиков бассейна реки Хингоу в XIX - начале XX в. Сов. этнография. № 2. С. 73-87.

³ Гафуров Б.Г. (1977) К 2500-летию Иранского государства. История Иранского государства и культуры. М.: Наука. С. 5-37.

начале XX в. В определенные исторические эпохи календарь претерпевал некоторые изменения. Так, в связи с такими историческими событиями в жизни таджикского народа, как арабское завоевание, набеги монгольских и тюркских народов, он подвергался воздействию календарей этих народов.

Представляется интересной, по нашему мнению, статья М.Р. Рахимова «Исчисления времени у таджиков бассейна реки Хингоу в XIX – начале XX вв.», в которой с исторической точки зрения рассматривается народный земледельческий календарь во всем разнообразии его вариантов⁴. М.Р. Рахимов определяет ареалы распространения этого календарного счета. Счет времени по частям человеческого тела – «счет по мужчине», «солнце по мужчине», «пятьдесят дней мужчины» или же «знаки», «периоды» и другие – когда-то был распространен у припамирских таджиков.

Счет начинался с конца декабря месяца, когда уже заканчиваются все сельскохозяйственные работы. В это время начинается период, называемый повсеместно у горных таджиков – «сорокадневный период», «сорокодневка» (чилля, чилля). Период «чилля» разделяется на две части: «большая» и «малая чилля».

Большая чилля состояла из 40 дней и начиналась приблизительно с 20-21 декабря. В этот период выпадает много снега, замерзают реки и ручьи. Поэтому запоздавшие с молотью дехкане дожидались большой чил-ли, чтобы обмолотить свой хлеб на замерзшем току. Такой обмолот назывался «молотья на льду» (як кув).

После периода большой чилли наступала малая, которая состояла из 20 дней и начиналась приблизительно 29-30 января. Период этот является самым холодным. Выпадает большой снег. Начинаются самые сильные метели и морозы. Относительно малой чилли существовал ряд поговорок. К примеру, «малая чилля сказала, что если бы за мной не следовала весна, то я иссушила бы жеребенка (осленка) в утробе его матери».

После окончания обеих чиллей наступает период «солнце по мужчине». Приблизительно с 18-19 февраля солнце входит в период «подошвы ноги и ногтей больших пальцев ног» и задерживается на 7 дней.

После этого солнце продвигается вверх по телу человека, доходит до лодыжечной кости и задерживается три дня. Затем оно последовательно задерживается по три дня на голени, колене, бедре и выше колена. Затем наступают периоды «поясницы» и нового года (Навруза). На «пояснице» солнце задерживается три дня, а в Навруз 7 дней.

Знак Навруза, по представлению горных таджиков, соответствует сердцу. Вступление солнца в этот период считается началом Навруза. Таким образом, в последней декаде григорианского марта заканчивается зимний период⁵ (см. *Таблица 2*):

⁴ Рахимов М. Р. (1957) Исчисления времени у таджиков бассейна реки Хингоу в XIX - начале XX в. *Сов. этнография*. № 2. С. 73-87.

⁵ Рахимов М. Р. (1957) Исчисления времени у таджиков бассейна реки Хингоу в XIX - начале XX в. *Сов. этнография*. № 2. С. 73-87.

Таблиця 2

Название периодов	Число дней	Начало и конец периода соответственно месяцам европейского календаря
Большая чилля (чиллаи калон)	40	20.XП - 28Я
Малая чилля (чиллаи майда)	20	29Л - 17/П
Подошва и ногти ног (пайку нохун)	7	18/П-24/П
Лодыжечная кость (биджилак)	3	25Я1 - 27Я1
Голень (линг)	3	28Я1-2ЯП
Колено (зону)	3	3ЯП-5ЯП
Бедро (коровщ)	3	6ЛП-8ЯП
Ренус (харомез)	3	9/Ш-11ЛП
Поясница (камар)	3	12/П1 - 14/Ш
Старинный новый год -Навруз	7	15/Ш-21ЛП
Новый год (соли нав, сари сол)	3	22/Ш - 24/Ш

Кроме того, летние и осенние периоды имели другой счет, соответствующий названиям небесных светил, а также фенологическим признакам. «Серый» месяц, например, приблизительно соответствует второй половине марта и первой половине апреля; «зеленый» месяц – второй половине апреля и первой половине мая и т. д.

Из-за отсутствия в быту горных таджиков часов для определения времени суток большое значение имели наблюдения за продвижением солнца и звезд. Сутки разбивались на следующие части:

- Рассвет (субхидам), или первый утренний намаз (бомдод);
- Утро (пагохи, или сахари);
- Восход солнца (сарофтоб, или офтоб буро);
- Малый полдень (чаштак, или чашти хурдак);
- Полдень (чаштга, или чашти калон, или нимрузи);
- Время после полудня, когда совершался второй дневной намаз (пешин);
- Заход солнца (офтобшин);
- Вечер (бегохи);
- Время совершения первого вечернего намаза (намози аср);
- Время совершения второго вечернего намаза, т.е. 10 часов вечера (намози шом);
- Ночь (шаб);
- Время совершения третьего вечернего намаза, приблизительно 11 часов ночи (намози хуфтан);
- Полночь (ними шаб);
- Окончание первой части ночи (гузашти як поси шаб);
- Окончание второй части ночи (гузашти ду поси шаб);
- Окончание третьей части ночи (гузашти се поси шаб);
- Крик петуха (мургфайрод или авсари), часть, которая тоже разделяется на три части:

- а) первый крик петуха (файроди аввал);
- б) второй крик петуха (файроди дувум);
- в) третий крик петуха (файроди севум)⁶.

Дневное время определялось по движению солнца. В этих целях почти в каждой доме, в мечетях на стене, на полу отмечались определенные места, на которые через боковые и верхние проемы, служившие для выхода дыма (особенно в припамирских районах) и освещения, падали первые лучи солнца в разные времена года.

Движение солнца являлось мерилем времени у таджиков всего горного Таджикистана. Чрезвычайно важными для земледельческого населения горных районов были также предсказания погоды по прилету и отлету птиц, по разным травам и растениям, по наблюдениям над явлениями природы. Так, например, время наступления начала весны определялось прилетом трясогузки, считавшейся священной, а также птички «шохник», появлением маленького черного жучка и первого подснежника.

Весною, после сильного дождя, когда появлялась радуга, называемая везде в горных районах Таджикистана по имени древнего легендарного богатыря – героя «Шах-Наме» «луком Рустама» («камони Рустам», «камони бабой Рустам») или «пращей Рустама» («гулаки Рустам»), а в мусульманизи-рованной форме – «луком Хасана и Хусейна» (сыновья пророка Али), считалось, что должна наступать ясная погода.

С завоеванием Средней Азии арабами и внедрением ислама широко распространился мусульманский лунный календарь. Наряду с другими народами Средней Азии, таджики ввели в обиход счет по лунным месяцам, каждый из которых начинается с новолуния и состоит из двадцати девяти или тридцати дней, как это показано ниже в *Таблице 3*.

Следует оговориться, что у таджиков бассейна р. Хингоу лунный календарь использовался только отдельными духовными лицами, а также чиновниками аппарата бекства в переписке и канцелярской работе. Крестьянами-земледельцами были приняты только те месяцы, которые имели связь с мусульманскими обычаями и обрядами, каковыми являлись (и поныне являются) тридцатидневный период поста (руза), праздники рамазан, курбан и др., например, месяцы Сафар, Раджаб, Шагбан и Рамазан.

Шире, чем лунный (камар), был распространен (сохранившийся до нынешних дней) другой мусульманский календарный счет – солнечный (шамси), в котором месяцы и дни определялись по положению небесных светил в поясе зодиака. Соответственно названия этих знаков были установлены для соответствующих месяцев⁷ (см. *Таблица 4*):

⁶ Рахимов М. Р. (1957) Исчисления времени у таджиков бассейна реки Хингоу в XIX - начале XX в. *Сов. этнография*. № 2. С. 73-87.

⁷ Рахимов М. Р. (1957) Исчисления времени у таджиков бассейна реки Хингоу в XIX - начале XX в. *Сов. этнография*. № 2. С. 73-87.

Таблиця 3

№	Названия лунных месяцев	Кол-во дней	Народные объяснения значений мусульманских месяцев у таджиков
1.	Мухаррам	30	Золотой песок (зар); считается хорошим месяцем
2.	Сафар	29	Зеркало (ойна); считается несчастливым месяцем
3.	Рабиул аввал (рабиус аввал)	30	Текучая вода (оби равон)
4.	Рабиул сони (рабиус сони)	29	Плод (байза)
5.	Джимодул аввал	30	Серебро (сим)
6.	Джимодул сони	29	Великий наставник (пири бузург)
7.	Раджаб	30	Священный месяц Корана (мохи курьони шариф)
8.	Шагбу (шагбан)	29	Зеленая трава (гиехи сабэ)
9.	Рамазун (рамазан)	30	Сабля (шамшер)
10.	Шаввал	29	Зеленая одежда (джомай сабэ)
11.	Зулкарда (зулкаода)	30	Ребенок (кудак)
12.	Зулхиджа (зульхиджа)	29	Девочка (духтар)

Таблиця 4

Времена года	Названия мусульманских месяцев	Европейские названия мусульманских знаков зодиаков	Кол-во дней	Начало месяца по европейскому календарю
Весна	Хамал	Овен	31	22 марта-
	Савр	Телец	31	21 апреля
	Джавзо	Близнецы	30	22 мая
Лето	Саратон	Рак	31	22 июня-
	Асад	Лев	31	23 июля
	Сумбула	Дева и колос	31	24 августа
Осень	Мизон	Весы	30	23 сентября-
	Акраб	Скорпион	30	23 октября
	Кавс	Стрелец	29	21 ноября
Зима	Джадди	Козерог	29	20 декабря-
	Дальв	Водолей	30	января-
	Хут	Рыба	30	18 февраля

Этот счет, как и мусульманский лунный календарь, больше всего был распространен среди духовенства и специалистов по календарному счету (хисобгар). Крестьяне же знали только те весенние месяцы (хут и хамал), которые имели связь с некоторыми обрядами или с традиционными праздниками.

Кроме того, на всем мусульманском Востоке применялось (как в повседневной жизни, так и, глазным образом, в официальных документах) тюрко-

монгольское или китайское исчисление по двенадцатилетним циклам, каждый год которого назван именем того или другого животного: мышь (муш), корова (бакар); барс (паланг), заяц (харгуш), кит (наханг), змея (мор), лошадь (асп), овца (гуспанд), обезьяна (хамдона, маймун), курица (мург), собака (саг), свинья (хуг).

Именами этих зверей и животных таджики горных районов до недавнего времени датировали год своего рождения и даже некоторые акты документы (до полной паспортизации населения).

Способ исчисления времени по частям тела человека, принятый у горцев Памира и Верхнего Ванча, описывается в статье Л. Майского⁸, в работах до- и постреволюционных авторов А. А. Бобринского⁹, М. С. Андреева¹⁰, Н. А. Кислякова¹¹ и др., где встречаются лишь отдельные, часто крайне отрывочные и случайные сведения о земледельческом народном календаре горных таджиков.

Неиссякаемая творческая сила народа нашла свое эффективное выражение также в обычаях, верованиях, обрядах, в тонких и точных наблюдениях природы, которые он умело использовал в быту и труде. Именно эти традиции, обычаи, верования, обряды проявляются и в XX в. в различных видах народного искусства – музыке, пении, танцах, народных театральных постановках, в своеобразных семейных обрядах с их традиционными действиями, сюжетами, песнями и шутками, в спортивных играх, произведениях народно-прикладного и декоративного искусства.

В этом плане ценные, хотя и не вполне обработанные материалы, а также их критический анализ с позиций научного социокультурного подхода имеются в работах С. М. Абрамзона, касающихся обрядовых песен восточных, типично феодальных районов Памира¹²; М. С. Андреева, посвященных занятиям жителей, различным обрядам при рождении, на праздниках обрезания, свадьбах на территории Вахье¹³, мифологии горных таджиков, персонификации неба, земли, весны, лета, представлениям об облаке-корове, божестве-громе, молнии, дожде, радуге, образе старухи Оджуз¹⁴, характеристике древних семейных отношений и обычаях, особенностям таджикских говоров¹⁵, процессу образования примитивных среднеазиатских цехов и зарождения цеховых сказаний у таджиков¹⁶, верованиям, некоторым древним представлениям и повериям космогонического характера,

⁸ Майский П. (1934) Исчисления полевого периода сельхозработы у горцев Памира и Верхнего Ванча. *Сов. Этнография*. № 4. С. 102-107.

⁹ Бобринской А.А. (1908) Горцы верховьев Пянджа (Ваханцы и ишканимцы). М. VIII, 150 с.

¹⁰ Андреев М.С, Половцев А.А. (1911) Материалы по этнографии иранских племен Средней Азии. Сб. МАЭ. СПб. Т. 1. Вып. IX. 41 с

¹¹ Кисляков Н.А. (1936) Следы первобытного коммунизма у горных таджиков Вахио-Боло. М.-Л. 160 с.

¹² Абрамзон СМ. (1934) Работы по фольклору Таджикской экспедиции. *Сов. этнография*. № 1-2. С. 222-223.

¹³ Андреев М.С. (1953) Таджики долины Хуф. Верховья Аму-Дарьи. Сталинобад: АН Таджикской ССР. 251 с

¹⁴ Андреев М.С. (1925) По этнографии таджиков. Некоторые сведения. Таджикистан. Ташкент. С. 151-177

¹⁵ Андреев М.С. (1930) Краткий обзор некоторых особенностей таджикских говоров. Ташкент. С. 63

¹⁶ Андреев М.С. (1927) По поводу процесса образования примитивных среднеазиатских древних цехов и цеховых сказаний (рисаля). *Этнография*. № 2. С. 323-326.

чудесним дивам, домам огня в Каратегине и Дарвазе¹⁷, домам мужчин¹⁸, среднеазиатской версии Золушки (Сандрильоны) – мифической покровительницей ремесленников¹⁹.

Некоторые этнографические материалы по горному Таджикистану были собраны Г. А. Арандаренко²⁰ (бытовые условия, одежда, утварь, времяпровождение, обряды рождения, свадьбы, похорон, обрезания, мировоззрение, обычаи при женитьбе и т.д.)^{21,22}, В. В. Бартольдом (традиционная культурная жизнь таджиков)²³, А. М. Белиницким (Хутальская лошадь в легенде и ее историческое происхождение, водяной конь)²⁴, А. А. Бобринской (этнография ваханцев и ишкашимцев)²⁵, К. А. Богомоловым (следы древнего культа воды, обычаи вызывания дождя у таджиков)²⁶.

Статьи А.Н. Болдырева посвящены религиозным вариантам обрядности в фольклоре таджиков, «чужбинным» песням, Б.Л. Громбчевского – этимологии некоторых исторических названий городов и связанным с ними легендами²⁷, О.Л. Данскера – обрядовым песням таджиков Дарваза, их жанровым классификациям, исполнителям и импровизаторам, текстам, мелодиям, ритмам, анализу их архаической стороны²⁸.

Работы Н.Н. Ершова рассматривают в основном обрядовую культуру и производство ремесленников, их технику, следы цехового устройства²⁹, Н.А. Кислякова - мазар Хазрати Бурха и связанные с ним легенды, культ горного козла, сходство культуры, топонимики и ряда бытовых терминов таджиков разных регионов края³⁰.

Таким образом, перечисленные выше народные календарные праздники и способы определения времени их наступления являются не плодом фантазии отдельных календаристов, а следствием разумной практической необходимости. Они возникли в прошлом на совершенно реальной основе.

¹⁷ Андреев М.С. (1953) Таджики долины Хуф. Верховья Аму-Дарья. Сталинобад: АН Таджикской ССР. 251 с.

¹⁸ Андреев М.С, Половцев А.А. (1911) Материалы по этнографии иранских племен Средней Азии. Сб. МАЭ. СПб. Т. 1. Вып. IX. 41 с.

¹⁹ Андреев М.С. (1925) По этнографии таджиков. Некоторые сведения. Таджикистан. Ташкент. С. 151-177.

²⁰ Арандаренко Г.А. (1889) Досуг в Туркестане. СПб. С. 437

²¹ Арандаренко Г.А. (1883) Дарваз и Каратегин (Этнограф, очерк). Воен. сб.-СПб. № 11. С. 140-159; № 12. С. 303-319.

²² Арандаренко Г.А. (1889) Досуг в Туркестане. СПб. С. 437

²³ Бартольд В.В. (1927) История культурной жизни Туркестана. Л. 256 с.

²⁴ Белиницкий А.М. (1948) Хутальская лошадь в легенде и историческом предании. *Сов. этнография*. № 4. С. 162-167

²⁵ Бобринской А.А. (1908) Горцы верховьев Пянджа (Ваханцы и ишкашимцы). М. VIII. 150 с.

²⁶ Богомолова К.А. (1952) Следы древнего культа воды у таджиков. Сталинабад: Изд-во отд. обществ, наук АН Таджикской ССР. Вып. 2. С. 109-120.

²⁷ Громбчевский Б.Л. (1891) Доклад о путешествиях в 1889-1890 гг. *Известия Русского географического общества*. Т. 27. Вып. 2. С. 97-118.

²⁸ Данскер О.Л. (1956) Народная песня таджиков Дарваза (По материалам Гармской этнографической экспедиции, 1954 г.). Изв. Отд. обществ, наук АН Таджикской ССР. Вып. 10-11. С. 137-151.

²⁹ Ершов Н.Н. (1956) Ремесла таджиков: По материалам Гармской этнической экспедиции, 1954 г. Изв. Отд. общ. наук АН Таджикской ССР. Вып. 10-11. С. 3-11

³⁰ Кисляков Н.А. (1936) Следы первобытного коммунизма у горных таджиков Вахио-Боло. М.-Л. 160 с

Лишь впоследствии их окутали религиозно-магические суеверия. А праздничные обряды и ритуалы, непосредственно связанные с трудовой деятельностью крестьян, в процессе исторического развития общества способствовали формированию элементов материальной и духовной культуры народов и одновременно выражали ее, содействовали воспитанию человеческой личности, выступая в качестве отражения общественного мировоззрения соответствующего времени.

Література:

- Абрамзон СМ. (1934) Работы по фольклору Таджикской экспедиции. *Сов. этнография*. № 1-2. С. 222-223.
- Андреев М.С. (1930) Краткий обзор некоторых особенностей таджикских говоров. Ташкент. С. 63.
- Андреев М.С. (1927) По поводу процесса образования примитивных среднеазиатских древних цехов и цеховых сказаний (рисаля). *Этнография*. № 2. С. 323-326.
- Андреев М.С., Половцев А.А. (1911) Материалы по этнографии иранских племен Средней Азии. Сб. МАЭ. СПб. Т. 1. Вып. IX. 41 с.
- Андреев М.С. (1925) По этнографии таджиков. Некоторые сведения. Таджикистан. Ташкент. С. 151-177.
- Андреев М.С. (1953) Таджики долины Хуф. Верховья Аму-Дарьи. Сталинобад: АН Таджикской ССР, . 251 с.
- Арандаренко Г.А. (1883) Дарваз и Каратегин (Этнограф, очерк). Воен. сб.-СПб., № 11. С. 140-159; № 12. С. 303-319.
- Арандаренко Г.А. (1889) Досуг в Туркестане. СПб. С. 437
- Бартольд В.В. (1927) История культурной жизни Туркестана. Л. 256 с.
- Беленицкий А.М. (1948) Хуттальская лошадь в легенде и историческом предании. *Сов. этнография*. № 4. С. 162-167.
- Бобрынской А.А. (1908) Горцы верховьев Пянджа (Ваханцы и ишкашимцы). М. VIII, 150 с.
- Богомолова К.А. (1952) Следы древнего культа воды у таджиков. Сталинабад: Изд-во отд. обществ, наук АН Таджикской ССР, Вып. 2. С. 109-120.
- Болдырев А.Н. (1936) К фольклору Таджикистана (Предварит, данные об эпической традиции у таджиков). Тр. Таджикской базы АН ССР. Т. 3.
- Гафуров Б.Г. (1977) К 2500-летию Иранского государства. История Иранского государства и культуры. М.: Наука. С. 5-37.
- Громбчевский Б.Л. (1891) Доклад о путешествиях в 1889-1890 гг. Известия Русского географического общества. Т. 27. Вып. 2. С. 97-118.
- Данскер О.Л. (1956) Народная песня таджиков Дарваза (По материалам Гармской этнографической экспедиции, 1954 г.). Изв. Отд. обществ, наук АН Таджикской ССР. Вып. 10-11. С. 137-151.
- Ершов Н.Н. (1956) Ремесла таджиков: По материалам Гармской этнической экспедиции, 1954 г. Изв. Отд. общ. наук АН Таджикской ССР. Вып. 10-11. С. 3-11
- Инбиоров Л.А. (1976) Народный земледельческий календарь Осетии. Цхинвали: Иристон. 117 с.

Киселева Т.Г. (1996) Социальная активность женщин в российском обществе как предмет социопедагогического исследования: Автореф. дисс...докт. пед. наук. СПб. 50

Кисляков Н.А. (1936) Следы первобытного коммунизма у горных таджиков Вахио-Боло. М.-Л. 160 с.

Майский П. (1934) Исчисления полевого периода сельхозработы у горцев Памира и Верхнего Ванча. *Сов. Этнография*. № 4. С. 102-107.

Рахимов М. Р. (1957) Исчисления времени у таджиков бассейна реки Хингоу в XIX – начале XX в. *Сов. этнография*. № 2. С. 73-87.

REFERENCES

Abramzon SM. (1934) Raboty po fol`kloru Tadzhy`ksoj ekspedy`cy`y`. *Sov. etnografy`ya*. # 1-2. S. 222-223.

Andreev M.S. (1930) Kratky`j obzor nekotoryx osobennostej tadzhy`ksky`x govorov. Tashkent. S. 63.

Andreev M.S. (1927) Po povodu processa obrazovany`ya pry`my`ty`vnyx sredneazy`atsky`x drevny`x sekov y` sekovyx skazany`j (ry`salya). *Etnografy`ya*. # 2. S. 323-326.

Andreev M.S, Polovcev A.A. (1911) Matery`aly po etnografy`y` y`ransky`x plemen Srednej Azy`y`. Sb. МАЭ. SPb. Т. 1. Выр. IX. 41 s.

Andreev M.S. (1925) Po etnografy`y` tadzhy`kov. Nekotorye svedeny`ya. Tadzhy`ky`stan. Tashkent. S. 151-177.

Andreev M.S. (1953) Tadzhy`ky` doly`ny Xuf. Verxov`ya Amu-Dar`y`. Staly`nabad: AN Tadzhy`ksoj SSR,. 251 s.

Arandarenko G.A. (1883) Darvaz y` Karategy`n (Etnograf, ocherk). *Voен. sb.-SPb.*, # 11. S. 140-159; # 12. S. 303-319.

Arandarenko G.A. (1889) *Dosug v Turkestane*. SPb. S. 437

Bartol'd V.V. (1927) Y`story`ya kul`turnoj zhy`zny` Turkestana. L. 256 s.

Beleny`czky`j A.M. (1948) Xuttal`skaya loshad` v legende y` y`story`cheskom predany`y`. *Sov. etnografy`ya*. # 4. S. 162-167.

Bobrynskoj A.A. (1908) Gorczy verxov`ev Pyandzha (Vaxanczy y` y`shkashy`mczy). M. VIII, 150 s.

Bogomolova K.A. (1952) Sledы drevnego kul`ta vody u tadzhy`kov. Staly`nabad: Y`zd-vo otd. obshhestv, nauk AN Tadzhy`ksoj SSR, Выр. 2. S. 109-120.

Boldyrev A.N. (1936) K fol`kloru Tadzhy`ky`stana (Predvary`t, dannыe ob эpy`cheskoj trady`cy`y` u tadzhy`kov). *Tr. Tadzhy`ksoj bazy AN SSR*. Т. 3.

Gafurov B.G. (1977) K 2500-lety`yu Y`ranskogo gosudarstva. Y`story`ya Y`ranskogo gosudarstva y` kul`туры. M.: Nauka. S. 5-37.

Grombchevsky`j B.L. (1891) Doklad o puteshestvy`yax v 1889-1890 gg. Y`zvesty`ya Russkogo geografy`cheskogo obshhestva. Т. 27. Выр. 2. S. 97-118.

Dansker O.L. (1956) Narodnaya pesnya tadzhy`kov Darvaza (Po matery`lam Garmskoj etnografy`cheskoj ekspedy`cy`y`, 1954 g.). Y`zv. Otd. obshhestv, nauk AN Tadzhy`ksoj SSR. Выр. 10-11. S. 137-151.

Ershov N.N. (1956) Remesla tadzhy`kov: Po matery`alam Garmskoj etny`cheskoj ekspedy`cy`y`, 1954 g. Y`zv. Otd. obshh. nauk AN Tadzhy`ksoj SSR. Выр. 10-11. S. 3-

Y`nby`rov L.A. (1976) Narodnyj zemledel`chesky`j kalendar` Osety`y`. Czxy`nvaly`: Y`ry`ston. 117 s.

Ky`seleva T.G. (1996) Socy`al`naya akty`vnost` zhenshhy`n v rossy`jskom obshhestve kak predmet sopy`opedagogy`cheskogo y`ssledovany`ya: Avtoref. dy`ss...dokt. ped. nauk. SPb. 50

Ky`slyakov N.A. (1936) Sledы pervobytnogo kommuny`zma u gornыx tadzhy`kov Vaxy`o-Bolo. M.-L. 160 s.

Majsky`j P. (1934) Y`schy`sleny`ya polevogo pery`oda sel`hozraboty u gorcev Pamy`ra y` Verxnego Vancha. Sov. Etnografy`ya. # 4. S. 102-107.

Raxy`mov M. P. (1957) Y`schy`sleny`ya vremeny` u tadzhy`kov bassejna reky` Хy`ngou v XIX - nachale XX v. Sov. etnografy`ya. # 2. S. 73-87.

Safaraliyev B., Abdullayev K. Folk and Calendar Holidays as a Part of Ethnopedagogy in the Tajiks of Eastern Bukhara

Based on periodical materials and scientific works of prominent scholars of Russia and the regions of Central Asia, the authors substantiate an integral parameter in the historical past of the spiritual culture of the Tajiks of Eastern Bukhara. The components of folk and calendar holidays by the signs of the zodiac, the names of the months of both the Tajik and the Iranian calendar, as well as the corresponding months of the Gregorian calendar are classified. The time reckoning among the Tajiks of the Hingou River basin is described for the study period, which historically considers the national agricultural calendar in all its variations, including the use of the time reckoning by parts of the human body – «time reckoning by man», «the sun by man», «fifty days of man» or «signs», «periods» and other variations common among the Tajik population of the high-mountainous Pamirs. The so-called «forty-day period» and «forty days» (chillya, chillya) are also outlined. The chillya period is divided into two parts: «big» and «small chillya». The information about the agricultural folk calendar of the Mountain Tajiks is given in the articles of M.S. Andreyev, G.A. Arandarenko, L. Maysky, S.M. Abramzon, V.V. Bartold, A.A. Bobrinsky, M.S.Andreyev, B.G. Gafurov, N.A. Kislyakov, M.R. Rakhimov and others.

Key words: folk and calendar holidays, Eastern Bukhara, time reckoning, agricultural calendar, culture of Central Asia and Iran, Zoroastrian pantheon, big and small chillya, Muslim lunar calendar, Nowruz.